

## Ejes de rotación, movimiento y significación

Este texto se piensa de manera analógica, haciendo rotar algunas ideas generadas en un ámbito para pensar el mundo en otro, en el que, a la vez, se tome en serio la metáfora.

La primera idea es la de ejes de rotación para pensar lo social y lo político. Se podría decir que la vida social y política rota en torno a algunos ejes, tanto en términos de procesos de reproducción de estructura, posiciones de sujetos y significaciones, como también en el sentido de movimiento, que es la segunda idea que se convierte en un eje de este análisis.

Las cosas se mueven rotando, reproduciendo y cambiando a la vez, a veces más, a veces menos. En este movimiento y en la rotación se van reproduciendo significaciones, se van produciendo nuevas significaciones, se van acumulando y sustituyendo. Un eje de rotación es, a la vez, un eje de articulación y no sólo de repetición. Son los cambios en las articulaciones los que van redireccionando el modo en que un eje de rotación mueve la vida social y política.

Un modo de definir un eje de rotación de lo social y lo político es la noción de tiempo histórico. Por tiempo histórico se puede entender, según Zavaleta<sup>7</sup>, que a su vez sigue a Marx, el modo en que se organiza la relación con la naturaleza en los procesos de transformación, tanto de la naturaleza interna como de aquella que se vuelve condición de la producción y reproducción de las condiciones de la vida. De manera más histórico-social, un tiempo histórico implica un tipo de civilización, es decir, un modo de articular un modo de producción,

7. René Zavaleta, *Lo nacional-popular en Bolivia*, México DF: Siglo XXI, 1986.

un tipo de vida política o de politicidad que puede, a su vez contener varios modos de producción de significaciones que, junto con los otros procesos, constituyen subjetividades, las modifican y también las van reconstituyendo en el tiempo y en diferentes espacios.

Un eje de rotación implica cierto tipo de velocidad. Siguiendo la misma pauta sugerida por Zavaleta, se podría distinguir un tiempo histórico propio de civilizaciones agrarias, en las que el eje de rotación responde al modo en que una sociedad sigue a la naturaleza a través de las estaciones en el conjunto de los procesos productivos, los reproductivos y la vida política que se organiza para rotar y moverse en torno a un modo agrario de transformación de la naturaleza. Una parte significativa de los pueblos y culturas en Bolivia se mueve y rota según un tiempo histórico agrario.

Un otro tipo de eje de rotación es el tiempo histórico propio de la modernidad, que rompe la circularidad del tiempo agrario. Introduce un tipo de velocidad o aceleración que tiende a diferenciarse del tiempo estacional de la naturaleza, en la medida en que se desarrollan capacidades tecnológicas que permiten organizar los procesos de producción y de transformación de la naturaleza de un modo en que no necesitan seguir las estaciones. El tiempo moderno está pautado por el ritmo de la industria, pero cabe considerar —como lo sugirió Walter Benjamin hace mucho tiempo— que una de las peculiaridades de la modernidad es que una vez que rompe la pauta de reproducción más o menos sincrónica del conjunto de los aspectos de la vida social, los procesos de cambio y de transformación de los diferentes ámbitos de la producción y de la política, incluso en el mismo seno de la producción, empiezan a realizarse a ritmos diferentes, a velocidades diferenciadas, de tal manera que ya no se podría sostener que toda la sociedad se mueve al mismo tiempo. Esto implica que se configuran varios ejes de rotación con velocidades diferentes, en tanto ejes de movimientos de las dimensiones modernas de la vida social y política. En este sentido, también los procesos de significación adquieren un dinamismo diferenciado y más entrecruzado.

El rodeo realizado con la introducción de estas ideas sirve para plantear una interpretación de Bolivia a partir de la idea de que en el país se entrecruzan varios tiempos históricos, por lo tanto, que la vida social, económica y política del país se mueve en torno a una diversidad

de ejes de rotación y de significación que, primero, responden a estos dos tipos de temporalidad: la moderna y la agraria, así como en torno a algunos ejes de rotación mucho más contingentes e inestables que se producen en aquellos puntos donde la articulación o la sobreposición de fragmentos de estos diferentes tipos de sociedad generan movimientos, significaciones y sujetos.

Hasta aquí esto es una adaptación de lo ya propuesto por René Zavaleta: la idea de formación social abigarrada, que consiste en pensar que hay países como Bolivia que se caracterizan por la sobreposición desarticulada de varios tiempos históricos, que implica una diversidad de modos de producción, de estructuras de autoridad y cosmovisiones que no producen un tipo de unidad estable o un nuevo tipo de sociedad, sino este tipo de coexistencia, todavía colonial, de alguna manera.

Aquí se trabaja esta idea introduciendo las nociones de rotación, movimiento y significación para analizar algunos cambios, tendencias y movimientos que se están produciendo, sobre todo a nivel político y cultural en el país. Procedo de manera más o menos analítica, introduciendo algunos componentes y caracterizando cada uno de los ejes de rotación para, luego, pensar su interacción, aunque a veces es inevitable hablar de la interacción al hacer una primera introducción de cada eje.

## El eje de rotación agrario o el tiempo histórico agrario

En el país, durante la colonia y hasta hoy, se ha experimentado la reproducción de estructuras sociales de carácter comunitario que corresponden a culturas previas a la conquista del continente. Esto implica que no sólo se siguen hablando otras lenguas, como el aymara, el quechua, el guaraní, sino que estos pueblos mantienen sus estructuras sociales-productivas con algunos cambios más o menos significativos, su cosmovisión y, en cierto sentido fuerte, son como otras sociedades dentro del país que, por lo general, existen de manera discontinua, tanto en tierras altas como en tierras bajas. En rigor, son varias sociedades que ocupan de manera discontinua varios territorios del país; pienso que Bolivia es un país multisocietal y no sólo multicultural.

Esto implica que durante mucho tiempo estos pueblos han rotado en torno a un eje que les ha permitido reproducir más o menos *in toto* el conjunto de su sociedad en condiciones de subordinación colonial, durante un buen tiempo, y de subordinación neocolonial en tiempos liberales inmediatamente posteriores a la independencia, hasta las condiciones neoliberales recientes. Hay varios ejes de rotación que tienen la característica de moverse de acuerdo a una temporalidad propia de una civilización agraria.

Se decía que en Bolivia existen como 40 pueblos, algunos sostienen que sólo quedan 36. Una buena parte de ellos son pueblos agrarios con estructura comunitaria, aunque hablen diferentes lenguas y tengan un origen étnico diferenciado. Hay varios ejes de rotación de temporalidad agraria, porque son diferentes pueblos que, de manera más o menos autónoma, se han reproducido a lo largo de siglos bajo el dominio colonial y liberal. Se podría decir que rotan más o menos a la misma velocidad, sufriendo las modificaciones propias de la interacción y subordinación al tipo de propiedad latifundista de la tierra y a la producción capitalista minera y de explotación de otros recursos naturales que han incorporado como fuerza de trabajo, más o menos servil, tributaria o proletaria, a las poblaciones que forman parte de estos pueblos y culturas. No interesa a este texto el hacer una historia de la rotación de estas culturas a través de los siglos, sino hablar de su movimiento contemporáneo.

Se habla de cómo se está moviendo, en términos de la rotación regular que reproduce sus estructuras comunitarias, el conjunto de sus culturas o un eje de rotación paralela que los acelera, en el sentido de que esto es resultado de su interacción con el estado boliviano y la sociedad civil del país, de la cual también han entrado a formar parte a través de varias formas de organización y representación.

Los pueblos de matriz social agraria han producido una duplicación y, por lo tanto, la emergencia de otro eje de rotación. Junto a la estructura comunitaria, y en muchos casos a partir de ella, se han organizado formas de participación en la sociedad civil, es decir, en ese ámbito propio de la división moderna entre estado y sociedad civil, que implica la separación de la dimensión de la política respecto del reto de la vida social, que no existe en el seno de las comunidades. Esto se sigue manteniendo en el eje de rotación primario, o el eje telúrico de rotación, que es de carácter comunitario. Paralelamente se han configurado

varios ejes de rotación en torno a la sociedad civil. Aquí cabe recordar brevemente que, por un lado, sobre todo en territorios de cultura aymara y quechua, se han creado sindicatos campesinos desde hace mucho tiempo. Hubo también formas anteriores de articulación de otro tipo de instituciones y formas de asociación por medio de las cuales comunarios han tratado de organizarse para reclamar derechos en el seno de o en relación al estado boliviano, por lo tanto, configurando instituciones de la sociedad civil.

Me refiero brevemente a algunos procesos más recientes, ya que esto tiene una larga historia. Por un lado, en territorios del altiplano, con predominancia aymara-quechua, el sindicalismo campesino produjo sus formas de autonomía o independencia política hacia fines de los años setenta. Desde entonces se ha ido expandiendo y fortaleciendo hasta llegar a ser la principal fuente de generación de los partidos políticos que hoy han producido un cambio en el ámbito del sistema de partidos a través de las elecciones y, por lo tanto, también un cambio en el ejecutivo. Es el sindicalismo campesino el que ha modificado la composición del sistema de partidos al haber generado partidos, uno de los cuales, el MAS, ha recibido el apoyo político de otros núcleos más allá de los ejes de rotación agrarios.

Cuando las comunidades no sólo rotan en torno a su reproducción, sino que también rotan moviéndose en el espacio de la sociedad civil, tienden a ampliar sus significaciones, de tal modo que su acción política ya no sólo significa la presencia de lo comunitario y de culturas específicas; además giran con cierto ritmo y con ciertas formas de significación que están produciendo la recomposición de lo nacional en torno a un eje político de origen agrario.

Una de las principales hipótesis que quiero sostener, en términos de interpretación de este tiempo político en Bolivia, es la idea de que el país se mueve en torno a muchos ejes de rotación, lo cual no produce sincronía en la vida política y social, sino más bien una especie de poliritmia, en muchos casos conflictiva. En esas condiciones se habría dado el principal desplazamiento, que consiste en que los principales ejes de rotación de la vida política, en particular, se han movido de núcleos urbanos —centrados durante un buen tiempo en la burguesía en las últimas décadas del siglo pasado, en las capas medias y la clase obrera a mediados del mismo y las décadas que le siguen, y se

conocen como revolución nacional— hacia núcleos políticos agrarios. Brevemente, el principal eje de rotación de la vida política en el país hoy está referido a la temporalidad el mundo agrario, en torno a la cual, como un reloj, aunque como un reloj no muy bien sincronizado, tienden a moverse otros ejes de rotación que se desplazan del centro a situaciones secundarias o periféricas.

En el país existe hoy centralidad política campesina, que no es lo mismo que comunitaria. Esto tiene que ver con el hecho de que las mediaciones y articulaciones entre lo comunitario y lo urbano, moderno, industrial y capitalista están siendo realizadas por sujetos sociales y políticos que resultan de los ámbitos intermedios, es decir, que se han constituido políticamente, muchos de ellos también social y económicamente, en los espacios de sobreposición o articulación entre tipos de sociedad o de cultura. En este sentido, en el tránsito de lo comunitario a lo moderno, hoy es lo campesino lo que está definiendo el eje de articulación. El MAS es un partido que surge de una decisión de los sindicatos de productores de coca para buscar tener representación en los municipios y en el parlamento nacional. Los territorios cocaleros no son predominantemente territorios de estructura comunitaria; son territorios o zonas de colonización. La condición social de los cocaleros es básicamente campesina; reivindica, sin embargo, origen e identidades culturales indígenas. En lo político es un partido que tiene un discurso y un proyecto nacional, que contiene el reconocimiento de la diversidad cultural existente. De hecho, el nombre que se le dio originalmente al MAS fue Asamblea por la Soberanía de los Pueblos; ante la negativa de la corte electoral a aceptarlo, adoptaron la sigla del MAS, que viene de un partido preexistente. Ahora le ponen como un apellido o subtítulo: Movimiento al Socialismo, Instrumento por la Soberanía de los Pueblos.

Se puede ver que el tipo de configuración política que está por debajo y en la superficie de MAS, así como en el tipo de alianzas y de sujetos que contiene, implica una composición de varios ejes de rotación, movimiento y significación. Por un lado, hay comunidades que siguen rotando en torno a sí mismas pero, a la vez —a través de las diferentes formas de organización de sociedad civil que han producido— negocian con el MAS su inclusión en el espacio del sistema de partidos y la representación parlamentaria, así como su presencia en el ejecutivo del estado boliviano.

En este sentido, hay sujetos que se están moviendo como comunidad, como sociedad civil y también ya como parte del estado boliviano, que han penetrado como producto de las elecciones de fines de 2005 y de las elecciones para la asamblea constituyente a mediados de 2006. Hay sujetos que están rotando en torno a un tiempo comunitario y a uno moderno, tanto civil como estatal.

Cabe señalar que durante la década de los ochenta y noventa, en territorios de la amazonía, el chaco y los llanos bolivianos, se han producido procesos de unificación de la mayor diversidad de pueblos que habitan estos territorios a través de varias asambleas y centrales indígenas, la mayor parte de ellas con carácter multiétnico. Hay ocho grandes centrales o asambleas, que a su vez contienen entre cuatro y seis pueblos diferentes. Esto contiene dos cosas a la vez. Por un lado, un proceso de unificación de pueblos y culturas que habitan de manera discontinua estos territorios, es decir, un proceso de unificación interna; por el otro lado, una forma que se vuelve una institución de la sociedad civil, a través de la cual se representa en relación a otros sectores de la sociedad civil y, en particular, en relación al estado boliviano. A su vez, estas ocho grandes formas de unificación política interétnica se han unificado, durante un tiempo, en la CIDOB, de la cual se ha desprendido hace poco una parte de ellos por motivos de divergencia política.

La rotación de estos ejes agrarios que se han estado moviendo políticamente, en tanto organización de sociedad civil y, también de esos ejes comunitarios para producir fuerza política y capacidad de demanda de reformas y de derechos, ha estado produciendo en la base las condiciones de posibilidad de los cambios políticos generales que se están dando en el país, en términos de constitución de sujetos, de instituciones y de acumulación histórica.

Si se mira más allá de la superficie se podría pensar que el que hoy se esté significando el gobierno de Evo Morales como un gobierno de indígenas no se debe al hecho de que el presidente reivindique ese tipo de identidad —cosa que sí hace—, sino al hecho de que, por debajo de la forma de aparición presidencial de la historia política de los últimos años, hay un movimiento en torno a estos ejes de rotación comunitarios que, a su vez, han generado sociedad civil y partidos y hoy también están reconstituyéndose como sujetos políticos en el seno del estado boliviano.

Cabe pensar una otra faceta de este mismo hecho, es decir, el que haya representantes de pueblos indígenas en el ejecutivo y el legislativo permitiría significar, por un lado, que el actual es un gobierno indígena. Por el otro lado, cabe ver que en la medida en que están actuando políticamente en el seno del mismo estado que antes los había excluido —por el tipo de monopolio que se estableció por un sistema de partidos oligopólico, en el sentido de que básicamente eran representantes de una sola clase, la burguesía—, esto hace que se signifique el hecho de que son gobierno nacional y no sólo un gobierno para sus pueblos y culturas. La otra faceta de este mismo hecho político consiste en que están gobernando las mismas estructuras políticas. Eso implica que el movimiento del estado siga pautado por la reproducción de las estructuras económicas y políticas previas, más o menos neocoloniales. Es decir, han accedido al ejecutivo y al legislativo sujetos que vienen de matrices campesinas y comunitarias, que se mueven en un tiempo histórico agrario, pero que han entrado al seno de estructuras que se mueven según otro tiempo histórico, sobre todo porque reproducen el tipo de estructuras propias del capitalismo y el modo en que la economía y la política boliviana se articulaban de manera subordinada al mundo y sus formas transnacionales de explotación actual. El ocupar las estructuras estatales hace que estos sujetos empiecen a moverse y producir significación o sentidos que no responden a su historia y sus núcleos campesinos y comunitarios, sino también a las estructuras estatales que hoy están ocupando.

Esto tiene una doble faceta en la que quisiera ahondar un poco. Por un lado, recurriendo a una buena idea de Claude Lefort<sup>8</sup>, se podría decir que, en tanto se ha producido el vaciamiento del lugar del poder como producto de la democratización del estado, aquellos que llegan a ocupar las funciones de gobierno de ese estado pueden atribuirse, como resultado estructural, la representación del conjunto de una sociedad o país de manera temporal, es decir, pueden pretender representar la universalidad de la política de manera temporal. En este caso, esta composición que contienen el MAS y su confederación de aliados puede mostrarse como representante de la nación o, en todo caso, de una composición plurinacional o multicultural más allá de las identidades que, a la vez, reivindican muchos de ellos. Es decir que el grado de vaciamiento que se está viviendo en la historia boliviana, reforzada

8. Claude Lefort, *La invención democrática*, Buenos Aires: Nueva Visión, 1990.



ahora por esta victoria electoral, le permite a la gente del MAS y a Evo Morales ocupar ese lugar de rotación de lo político en que las estructuras existentes tienden a significar el carácter general de la política que propenden a encarnar o a desplegar aquellos que han sido elegidos a través de los procesos electorales. La política, en parte, rota sustituyendo sujetos políticos. Parte del eje de la rotación política en procesos de democratización en el país implica la sustitución de los partidos de empresarios por un partido campesino que se levanta, electoralmente, como producto de una acumulación política más o menos larga y de una red de alianzas bastante amplia.

El espacio político estatal no ha sido modificado todavía en términos estructurales, y lo que el tipo de rotación que se ha experimentado ha producido es la sustitución de los sujetos gobernantes, dando lugar a una coyuntura de autonomía relativa del estado, en tanto se ha desplazado a la clase dominante del ejecutivo y el legislativo. Sin embargo, todavía no se ha cambiado el eje de rotación o la rotación estatal que tiene que ver con la reproducción del régimen de propiedad y las estructuras económicas, que están siendo afectadas en torno al llamado proceso de nacionalización. Ese es el principal eje en la reforma del estado, que implicaría un cambio en el movimiento de la economía boliviana o el modo en que rotan los procesos productivos y los procesos políticos, que durante la época de privatización neoliberal implicaban un movimiento que salía de la fronteras nacionales, en términos de que la rotación del excedente se articulaba a procesos transnacionales. El grado de nacionalización que se ha instituido implica que aumenta la capacidad estatal de que la rotación política involucre una reinserción de ese excedente, en términos de formar parte de los ejes de rotación o retroalimentación endógena de la economía en el país.

Caractericemos brevemente algunos cambios en el eje de rotación política del estado en tiempos neoliberales. Se podría decir que el estado boliviano organizó su movimiento de tal manera que rotaba de acuerdo a los constreñimientos y necesidades de acumulación del capital transnacional, por un lado. Por el otro lado, respondía a las determinaciones de una situación instrumental en la que miembros de la clase dominante en el país ocupaban los principales puestos en el gabinete, el senado, la cámara de diputados y la misma presidencia. El estado giraba en torno a un movimiento de reproducción y de articula-

ción de redes clientelares y patrimonialistas de apropiación y repartición de cargos. Se combinaba, así, una línea de movimiento en que el contenido de la legislación y las decisiones del poder ejecutivo estaban fuertemente producidas por poderes transnacionales e instituciones internacionales, con un movimiento del sistema de partidos y una administración pública en torno a la reproducción de relaciones patrimoniales y clientelares viabilizadora de las determinaciones externas en el contenido de la política del estado boliviano.

Uno de los cambios que se ha dado en relación a esta dimensión es el hecho de que la victoria electoral del MAS ha hecho que el estado boliviano empiece a rotar o a moverse en mayor sintonía con los movimientos internos, tanto de la sociedad civil como de los núcleos comunitarios. Ahora bien, el estado sigue rotando de acuerdo a un ritmo burocrático. La presencia de campesinos, trabajadores y representantes de movimientos en el seno del ejecutivo no modifica por sí misma este tipo de movimiento. En este sentido, una tarea de la asamblea constituyente es producir las instituciones que modifiquen estos ejes de rotación de la política del gobierno y el estado en sintonía con los ejes de rotación de la vida política en el seno de las comunidades y las instituciones de la sociedad civil, ya no sólo de los empresarios sino también, y sobre todo, de los trabajadores, tanto agrarios como urbanos.

Por el otro lado, no se ha producido todavía una recomposición del funcionamiento del poder ejecutivo en particular, de tal manera que pueda moverse de acuerdo a políticas muchos más sintonizadas con núcleos populares. La legalidad heredada por los tiempos neoliberales sigue poniendo obstáculos y estableciendo pautas de movimiento del aparato de administración y ejecución gubernamental que responden a un contenido y al predominio de otro tipo de sujetos. Es decir que la normativa respecto al funcionamiento del poder ejecutivo en particular corresponde todavía, en buena medida, al tiempo de rotación neoliberal, lo cual es un obstáculo para moverse en otra dirección. En ese sentido, el actual gobierno en Bolivia ha optado por establecer canales paralelos en algunos aspectos, de tal manera que el movimiento en torno al eje de rotación heredado del modelo liberal no los absorba, anule o retrase mucho las reformas que se necesitan y que se han pensado como necesarias para redireccionar el país, en términos de desmontaje de las estructuras neoliberales.

Si se mantiene el eje de rotación política configurado por la normatividad y la legalidad establecida por las estructuras neoliberales, esto hace que las acciones del actual gobierno signifiquen cosas negativas, es decir, que varias de las acciones aparezcan como ilegales, irresponsables, porque sobre todo la oposición se encarga y se encargará de darle el sentido de que el actual gobierno está yendo contra la ley. Se puede pensar que la modificación de los ejes de significación que establezcan una mayor compatibilidad y continuidad entre acciones políticas de los nuevos sujetos gobernantes pasa por una modificación de las estructuras normativas existentes, que tienden a producir esta disonancia entre ley y acción política. Aunque el MAS ha sido bastante celoso de no contravenir la normativa previa para evitar bloqueos y obstáculos en sus acciones políticas hasta el momento de la asamblea constituyente, en la que se tenía que redefinir la normativa y, a través de ella, también los ejes de rotación.

Los cambios en los ejes de movimiento de la vida política en el país, que han producido cambios en los ejes de rotación del estado, necesitan producir cambios en los ejes de significación que, en parte, responden a la historia política que se despliega más allá y fuera del estado y ahora lo atraviesa, pero responde asimismo al modo en que la normativa institucional preexistente pone límites y obstáculos a las reformas.

Vuelvo a cuestiones más generales de articulación de movimientos. Se puede decir que en la historia reciente del país se han activado varios ejes de rotación de la vida política, que son los que han puesto en crisis al estado boliviano y a varios gobiernos en los últimos años, precisamente porque quienes estaban a la cabeza de ellos sólo se sintonizaban con el movimiento de un núcleo de la sociedad civil organizado en torno a intereses empresariales dominantes, monopólicos en lo interno, y articulados de manera subordinada a intereses y poderes transnacionales.

Hubo una proliferación de ejes de rotación de la vida política, porque varios de estos núcleos se han organizado y han mantenido una vida política con un grado más o menos significativo de autonomía, y se han ido articulando en los grandes momentos de movilización en que los conflictos se han nacionalizado a partir de capacidades propias de cada núcleo, hasta bloquear el eje de rotación que implica la reproducción de la legitimidad estatal. Es decir, el eje de producción del significado de acción legítima en relación al poder legislativo y al poder ejecutivo,

de tal manera que el movimiento de la acción política e institucional en el seno del sistema de partidos, el estado y el gobierno comenzó a ser deficitario y entrar en seria crisis en condiciones de bloqueo producido por las grandes movilizaciones, cercos y demandas de democratización, que se han movido desde estos otros ejes de rotación política más allá del estado y en algunos casos, también más allá de la sociedad civil.

La crisis política significa que el eje de rotación del estado, que implica su reproducción, empieza a volverse problemático e incluso a detenerse. La crisis política implica que el eje de significación, de producción de legitimidad, se ve seriamente afectado, y también paralizado.

Estos ejes de rotación de la vida política, más o menos diseminada en los diferentes núcleos comunitarios, sindicales y de otras formas de organización de la sociedad civil con fuerte presencia y composición de trabajadores y de lo que podemos llamar nacional-popular en el país, han puesto en crisis al movimiento de reproducción del estado boliviano, la reproducción del predominio político del bloque partidario y empresarial que, de manera oligopólica, dirigió la economía y el estado en la últimas décadas en el país.

Estos ejes de rotación que responden a la diversidad cultural y a la diversidad de núcleos de organización popular en el país, implican que en la vida política boliviana hay una pluralidad de núcleos de significación política, ya que cada uno de estos ámbitos de democratización produce significados que imposibilitan hacer una caracterización simple y homogénea de la vida política en el país, y que tengamos que recurrir a una descripción y explicación más o menos compleja y compuesta, ya que la vida política que se despliega produce, por un lado, una pluralidad de significados, dependiendo de dónde vienen las acciones y la producción de sentidos, como de las articulaciones cambiantes o mutantes que se dan como producto de estas fuerzas en movimiento. Esto produce ambigüedad, en el sentido de que sobreposiciones, conexiones, encuentros y articulaciones temporales generan sentidos que cambian en la medida en que estas articulaciones en movimiento se van modificando. Pongo un ejemplo sobre este punto: algunos presentan —en particular, el presidente y el MAS— al actual gobierno como un gobierno de los movimientos sociales, que es un modo de significación y de producción de sentido desde el lugar estatal que ocupan el MAS y sus aliados.

En torno a esto cabe recordar que Evo Morales no era dirigente de los movimientos sociales en general, era dirigente de un núcleo organizativo, el de los cocaleros, y de su partido, que era una fuerza más entre otras importantes que se desplegaron en los últimos años. Es el despliegue de los movimientos antiprivatización, pro asamblea constituyente y nacionalización, algunos de núcleo comunitario y otros de núcleo sindical, los que elevaron a Evo Morales a la cabeza del ejecutivo y crearon las condiciones de posibilidad de la victoria electoral y la recomposición del sistema de partidos. En este sentido, esos movimientos produjeron la coyuntura de victoria electoral. Evo Morales y el MAS incluyeron en el ejecutivo a representantes de varios de estos núcleos de organización, de movilización, pero no como producto de una relación orgánica, sino de una invitación personal. De este modo, no es un gobierno de los movimientos sociales, sino un gobierno del MAS que incorpora o pretende incorporar a los movimientos a través de la incorporación personal de alguno de sus miembros, que no es lo mismo. Uno de los resultados de esto es que la política del ejecutivo no deviene de la discusión y deliberación política entre el conjunto de organizaciones y movimientos, sino que responde a definiciones establecidas en el seno del MAS, que en algunos casos pasan por negociación con organizaciones. Sin embargo, no se podría decir que se trata de un gobierno de los movimientos; en todo caso, es un gobierno producido por los movimientos, además de los méritos propios de MAS.

En relación a este hecho, que pongo como ejemplo, se puede ver que hay varios sentidos que se están produciendo, unos desde el gobierno, otros desde los espacios comunitarios y sindicales. También hay una producción de sentido por parte de quienes están en contra de este ascenso de masas y de núcleos organizados de trabajadores, que se orientan a caracterizar el gobierno de Evo Morales como un tipo de caudillismo autoritario.

En tanto el eje de rotación del estado no sea modificado a través de una reforma de las estructuras del mismo, habrá un desfase entre el eje de rotación de la vida política en los núcleos comunitarios y de la sociedad civil con presencia popular. Para sincronizar un poco más los ejes de rotación que vienen de la diversidad cultural existente y de la diversidad social y política contenida en la sociedad civil con el movimiento político del gobierno y el estado, creo que se necesita pasar por una reforma política que establezca articulaciones que produzcan

mayor continuidad y comunicación política a través de estos ámbitos, sin la pretensión de eliminar esta diversidad estructural.

A modo de terminar esta reflexión bastante general y esquemática, señalo una línea de reforma y rearticulación política posible, que es una idea compuesta, para una realidad política a componer de manera más o menos compleja.

Para sincronizar tiempos políticos y sociales, y contenerlos en los procesos políticos o movimiento del estado boliviano, habría que incluir las formas de autogobierno de los núcleos comunitarios, que responden a la diversidad cultural, como parte de los procesos de gobierno y de legislación de la forma de gobierno general para el conjunto del país. Esto implica el hecho de que el poder ejecutivo, el legislativo y el judicial sean reconstituidos a partir de un pluralismo institucional y político que haga que miembros de otros pueblos y culturas estén presentes en el gobierno nacional a través de sus formas de autogobierno político, y no en el seno de estructuras extrañas, con los resultados ya señalados.

Por el otro lado, creo que se necesita configurar espacios políticos que permitan que la gente que se encuentra lejos de la sede de gobierno y fuera del parlamento y el ejecutivo participe, con derecho y de manera regular y continua, en la deliberación y toma de decisiones. Una respuesta a esto puede ser una red de asambleas locales de democracia nacional que funcionen de manera abierta y regular mensualmente en el nivel local, de tal manera que se pueda sintonizar el tiempo político local con el nacional. Así, la producción de sentido que, en este caso, tendría la fuerte connotación de dirección, tanto a través de leyes como de políticas y acciones, no sería producto de la decisión y voluntad del presidente, los ministros y algunos parlamentarios, sino algo producido de manera mucho más colectiva y compuesta mediante la articulación de estos diferentes niveles de participación y de la presencia de lo multicultural en el núcleo central de gobierno del país a través de una forma compuesta.

Para terminar, se podría decir que los procesos de democratización implican que la vida política no tiende a significar una sola cosa, sino que se crean las condiciones para que la producción de sentido sea plural, en el sentido de que responda al ejercicio de libertades en los distintos ámbitos de lo público. A la vez, la democratización implica además generar las condiciones político-institucionales y los espacios

y procesos políticos que posibiliten la producción de sentidos comunes, o con amplio respaldo, producto de deliberaciones que atraviesan el conjunto de los territorios del país.

En relación a esto, hay que pensar la articulación en los diferentes núcleos de rotación de la vida política existente en el país, de tal manera que su movimiento no genere crisis exclusivamente, cosa que ya ha producido, generando un cambio, sino también un movimiento de amplificación de la democratización en el país.